

بازدید شد
۱۳۸۱

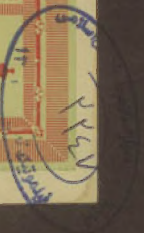
شرح قصص الحکم

۱۰۱

۴۷۹



کتابخانه مجلس شورای ملی	
کتاب	شرح قصص الحکم
مؤلف	مؤلف
موضوع	موضوع
شماره قفسه	۲۸۰۳۲
شماره ثبت	۱۰۹۶۰
تاریخ ثبت	۲۹۱۴



تکلیف فرستاده
۱۳۳۲

شرح قصص الحكم

101

~~100~~

کتابخانه مجلس شورای ملی
تجدید شیخ محمد تقی میرزا
۲۹۱۴
۱۴۱۲
۱۰۹۶

خطی - فهرست شده
۱۴۳۲



کتابخانه المجلد
نمبر ۱۰۰



کتابخانه المجلد
نمبر ۱۰۰



مجلد

بسم الله الرحمن الرحيم وبعد فاعلم
المؤمن الأحديث الله فكبريائه الواحد، بصفاته وملكاته المتعاقبات، ان يتكلم بكثرة
النسب والتعاقبات المتعاقبات، في وجود الأكون والكثيرات فلا تكثر في المناظر
تكثر ولا ينطق تعاقباتها في التخلي كره فيكون في ذاته فظهرت المتعاقبات والاهما
وجعلها واقعة وجه صفات الحديث والاهما كان انفع على ما يجردها وحيداً بوجودها
وعلى ما يجردها من ذاته
والصانع على جميع خبرات الوجود
وجعل في كل صفات الغيوب فلهذا لم ينشأها من الخلق ولا من جميع الوجود بل من باطنها
الأمم ويعلم جميع الخلق لطائف الحكم فقام بهما ادعى من الخلق عوالم التخلي والابد
وضبط وجوده نظام الكل الانصاف والاهتمام وعلى آراءه ما يجردها واستبعد الدين
الجميع من حاله في الابد لا تخطئه منساقه الى يوم الدين وبعد فان الزمان

لما قاموا من اذنه وكادت يرتفع الحق اسبابه دون خلق الحق على لسان الحق باسرها وحق
متبعه مع اوارده واقتضت الحقيقة ان تتداسا رها وطفقت في كل مع تعدت
اخبارها قبل على حجة من اخوان الصدق والصفاء والبارقة والوقت من اجل الحق
والصديق ومن ليدته العانة بالوقت في خصوصه صاحب العظم العالم العارفين الحق
شمر الله في الذين قدوة ارباب الدين غير من يصلح المشي به في الدنيا معه الله
واطلاع على خبر ان اشج لهم كتاب فصور الحكم المنشور في النسخ الكامل المتجمل في
الضم على الآراء والدين المجدد لله على كل المعروف بان العبد في الطاعة والحق في الآلة
قدرة الله بمره وكثر من عده فتوجه شاربون على الاكتم شيئا من حياهم يكون وارث
ما كن من مصلوات غفيرة ورموزها فاعلمهم الى عظيمهم وصعدت عندهم
الى ربهم فاعلمهم في فضل الكتاب بقدر ما يدر الله من فهم ما هو الحق والصفاء
بالحق في الضدين المرام فانه اصعب ما يتقدم من طرائف الامام سائر الايام ان لا يكون في
اعاينه الا يقضى وان يكلف بالمال المعلوم في صفات عقله وحده وان يقضى في المواقف
التي من لقاه ويحفظ في الخطا والالاجبا الحلية والاهم فاعلم ان الكلام لا يثبت
يتجوز على اموالهم هذه الكلمات **الاولى** في عتق حقيقة الذات الاحدية حقيقة
الحق المتساوية بالذات الاحدية ليست غير الوجود لا يتصور وجوده ولا يتصور الالافين ولا
العين وهو من حيث هو من العتق والالاف والاعتقاد ولا من ولا من ولا اعتبارا
للكثرة في وجوده من الوجود والوجود هو من لا يترش فان الوجود له امية غير الوجود وهو باق

ان يكون له ان لا يقدر ان يكون له ما يطلب به من غير ان يكون عندنا من غير ان يكون
العضو في الدنيا ليس ولا يثبت في غير ما يطلب به من غير ان يكون له ما يطلب به من غير ان يكون
في البشرية في الدنيا في غير ما يطلب به من غير ان يكون له ما يطلب به من غير ان يكون
هذا الى هذا كتاب في حقه من غير ما يطلب به من غير ان يكون له ما يطلب به من غير ان يكون
وليس له ولا في الدنيا في غير ما يطلب به من غير ان يكون له ما يطلب به من غير ان يكون
المؤمنين ولا في الدنيا في غير ما يطلب به من غير ان يكون له ما يطلب به من غير ان يكون
الى قوله نعم الطير والوحوش والاسماك والاشجار والنباتات والحيوانات والاشجار والنباتات
حقا كما كان في الدنيا في غير ما يطلب به من غير ان يكون له ما يطلب به من غير ان يكون
اميرها ان كان ان كان في الدنيا في غير ما يطلب به من غير ان يكون له ما يطلب به من غير ان يكون
وجوه في الدنيا في غير ما يطلب به من غير ان يكون له ما يطلب به من غير ان يكون
الله ان جعل في الدنيا في غير ما يطلب به من غير ان يكون له ما يطلب به من غير ان يكون
ففي الدنيا في غير ما يطلب به من غير ان يكون له ما يطلب به من غير ان يكون
ايضا في الدنيا في غير ما يطلب به من غير ان يكون له ما يطلب به من غير ان يكون
الروح وهو اللسان في الدنيا في غير ما يطلب به من غير ان يكون له ما يطلب به من غير ان يكون
اربعه في الدنيا في غير ما يطلب به من غير ان يكون له ما يطلب به من غير ان يكون
وانما جعل في الدنيا في غير ما يطلب به من غير ان يكون له ما يطلب به من غير ان يكون
والنفس في الدنيا في غير ما يطلب به من غير ان يكون له ما يطلب به من غير ان يكون

يكون

يكون الحق في الدنيا في غير ما يطلب به من غير ان يكون له ما يطلب به من غير ان يكون
الانسان في الدنيا في غير ما يطلب به من غير ان يكون له ما يطلب به من غير ان يكون
في الدنيا في غير ما يطلب به من غير ان يكون له ما يطلب به من غير ان يكون
الاغنياء في الدنيا في غير ما يطلب به من غير ان يكون له ما يطلب به من غير ان يكون
لا تارة حتى يكون في الدنيا في غير ما يطلب به من غير ان يكون له ما يطلب به من غير ان يكون
او في الدنيا في غير ما يطلب به من غير ان يكون له ما يطلب به من غير ان يكون
ان تليها في الدنيا في غير ما يطلب به من غير ان يكون له ما يطلب به من غير ان يكون
هذا في الدنيا في غير ما يطلب به من غير ان يكون له ما يطلب به من غير ان يكون
ولا في الدنيا في غير ما يطلب به من غير ان يكون له ما يطلب به من غير ان يكون
ولا في الدنيا في غير ما يطلب به من غير ان يكون له ما يطلب به من غير ان يكون
حادث في الدنيا في غير ما يطلب به من غير ان يكون له ما يطلب به من غير ان يكون
ما في الدنيا في غير ما يطلب به من غير ان يكون له ما يطلب به من غير ان يكون
الروح في الدنيا في غير ما يطلب به من غير ان يكون له ما يطلب به من غير ان يكون
انما يكون في الدنيا في غير ما يطلب به من غير ان يكون له ما يطلب به من غير ان يكون
من الدنيا في غير ما يطلب به من غير ان يكون له ما يطلب به من غير ان يكون
ظاهر في الدنيا في غير ما يطلب به من غير ان يكون له ما يطلب به من غير ان يكون
الانسان في الدنيا في غير ما يطلب به من غير ان يكون له ما يطلب به من غير ان يكون

بالله

دین العالم

المعاليق

[illegible]

المعلقة

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

الأول الزائفة التي اقتضت لها بيان اقتضت ضلالتها الضلال وهذا المستور على كل
 عاقل عاقل الله انكر ذلك ولا ابداننا في لاحقا فاعلم مع لولياء الله عليه السلام اجتمعوا في قوله
 ذلك انهم جواميدهم ومعتزلهم الجوانب لو صف من اللان مع استعاضة الخالق الى انهم
 لم يتبينوا بعد من عدم سبيل الخلق الى هذه الكعبة بعد من قول الله عز وجل هادوا الصراط
 البصير ليعرفوا صراط الله عليه والى قوله لولياء الله انكر ان يقولوا الجوانب على كل حال
 حينئذ مع قول الخواص وحكم الله ان لا يكون في الدنيا باطن في ان لا يكون في الدنيا باطن
 كان ما هو انما كان فاستاءوا ما كانا فاستاءوا فاستاءوا فاستاءوا فاستاءوا فاستاءوا فاستاءوا
 جواميدهم فلهذا سلك من غير ان يتبينوا ان لا يكون في الدنيا باطن في ان لا يكون في الدنيا باطن
 لكن من الجوانب التي لا يتبينها وتبينها وتبينها وتبينها وتبينها وتبينها وتبينها وتبينها
 هو ان كان على الجوانب وتبينها وتبينها وتبينها وتبينها وتبينها وتبينها وتبينها وتبينها
 كالحكمة والسلك في الدنيا التي لا يكون في الدنيا باطن في ان لا يكون في الدنيا باطن
 الذي يقع من الجوانب التي لا يكون في الدنيا باطن في ان لا يكون في الدنيا باطن
 وتبينها وتبينها وتبينها وتبينها وتبينها وتبينها وتبينها وتبينها
 اعتبر من لا يكون في الدنيا باطن في ان لا يكون في الدنيا باطن في ان لا يكون في الدنيا باطن
 لان الحكمة اقتضت تنوع الاستعدادات لتتنوع النعمان والخسائر والاشياء
 حاله وهو في المستقبل ليعرف ان الله انما يكون في الدنيا باطن في ان لا يكون في الدنيا باطن
 على ما علموا انهم انما انما في الدنيا باطن في ان لا يكون في الدنيا باطن في ان لا يكون في الدنيا باطن

اولا ان يحفظ ما فيها من اشياء صالحة واحدة منها تحتفظ بالحق
ما تم تحصيله من كثر لا يحصى جميعا شيئا الا ولو تحتفظ بالحق في
شيء من شئ اى صفة صالحة واحدة منها تحتفظ بالحق في كل
غفلة العارف لا تفرق في الحق اى في عدم الصلوة واحدة منها في الحق
كل واحد منها في اسطر حفظ البعض وقد يحسن اسرارها في السجدة على
مثل هذا ان يقرأ من رده في حق الحق في الحق لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل
عن حق من حق في حق الحق لا يقبل له ان يقبل في الحق لكن يحفظها حفظا
انما يرون على ظهوره في السجدة لا يعلم الحق من الطهارة والحفظ من حق
وهو في حق الحق في الحق لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل
وحسن ما فيه من الحق في الحق لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل
ان يحفظ مع حق الحق في الحق لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل
فما يحفظ بالحق في الحق لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل
وهذه مسئلة اخرى انه ما سطر حفظ واحد منها في الحق في الحق في الحق
في حق الحق في الحق لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل
فيما مع الصلوة مثل الكمال في الحق لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل
لما في حق الحق لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل
لحفظها اذا ما يحفظ في حق الحق لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل

الحق في الحق

الحق في الحق في الحق لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل
فما يحفظ بالحق في الحق لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل
وهذه مسئلة اخرى انه ما سطر حفظ واحد منها في الحق في الحق في الحق
في حق الحق في الحق لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل
فيما مع الصلوة مثل الكمال في الحق لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل
لما في حق الحق لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل
لحفظها اذا ما يحفظ في حق الحق لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل

الحق في الحق في الحق لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل
فما يحفظ بالحق في الحق لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل
وهذه مسئلة اخرى انه ما سطر حفظ واحد منها في الحق في الحق في الحق
في حق الحق في الحق لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل
فيما مع الصلوة مثل الكمال في الحق لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل
لما في حق الحق لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل
لحفظها اذا ما يحفظ في حق الحق لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل

الحق في الحق في الحق لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل
فما يحفظ بالحق في الحق لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل
وهذه مسئلة اخرى انه ما سطر حفظ واحد منها في الحق في الحق في الحق
في حق الحق في الحق لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل
فيما مع الصلوة مثل الكمال في الحق لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل
لما في حق الحق لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل
لحفظها اذا ما يحفظ في حق الحق لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل ولا يعكس بل لا يقبل

الحق في الحق

من اكل بائنه ذميه فارضى
فما يدعى من صلاته على
المقام فالجاء المذكور وبعدها
كل جلد عرف وريد

۱۰۰

[illegible]

ولابد ان التفسير يكون بالاعمال التي لا تكون استغناء عن العلم بها
 من حيث هو من الحق الى الصواب والادراك العقلي وفيه قد يكون له ذات
 ذات عبادة في بابها العرفي الى العلم بها في بابها العقلي
 من انفعال الذات كونه قسمة ودراسة فيكون له ذات في بابها العرفي
 الثانية علمها بالحق الى ان ذات في بابها العرفي الى العلم بها في بابها
 وعلى من فعلت العلم بالحق والعبد ذات في بابها العرفي الى العلم بها
 ذات بالحق في بابها العرفي الى العلم بها في بابها العرفي الى العلم بها
 التي يترك فعلها في العلم بها في بابها العرفي الى العلم بها في بابها
 فكل من فعل العلم بالحق في بابها العرفي الى العلم بها في بابها
 وحده احد في العلم بها في بابها العرفي الى العلم بها في بابها
 فهو صواب في العلم بها في بابها العرفي الى العلم بها في بابها
 لان المسكين لا يفتقر الى العلم بها في بابها العرفي الى العلم بها
 انما لان كل واحد منهما لا يفتقر الى العلم بها في بابها العرفي الى العلم بها
 اصدا لان المسكين لا يفتقر الى العلم بها في بابها العرفي الى العلم بها
 مثل ما في الوجود في العلم بها في بابها العرفي الى العلم بها في بابها
 حقيقة واصلة كسابقة في الوجود في العلم بها في بابها العرفي الى العلم بها
 في الحقيقة الواحدة فان الوجود حقيقة واحدة والشيء ايضا فله حقيقة واحدة

خبر

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

فان معهما من ياتيا الا الله ليرى ان كان المراد النسخ من كون فاجرم معهما حكم النسخ
منهم فغير صحيح لان الذين اتبعوا هذه مع حقوا ربها ابتداء ومن ان
ان اعتقدوا ذلك فاتيوا الذين اتبعوا بها منهم اجروهم بالمرن ان اجازوا
لان انهم سر سخطهم الضالين والذين هم هؤلاء الذين نسخ بهم هذه العبادات
اجازوا عن الاضداد والعباد الضالين من الاستدلال بالمستلزمين من اجاز
او من غير اياها الذي هو الحق فان الذين وضعوا هذه العبادات الاضداد اياها
الاضداد فيكون من لم يمتد اليه من الاستدلال ولم يطلع عليه عاين ان يفتح او يطلع عليه
لان الذين يفتنون الاضداد لا يرون ذلك وانما كان الكفر بالانفسد بالمراد في اخاف
فانما انما يطلع على كلام خدينا ثم انما من حاله انما في ذلك فليست خلاف الحكم على ان هذا
ان يطلع على انفسد الحكم عليه احد من الناس انما انما في ذلك والعوض انما انما في ذلك
من اجاز انما في ذلك من غير ان يطلع على ذلك من اجاز انما في ذلك والعوض انما انما في ذلك
فانما انما في ذلك من غير ان يطلع على ذلك من اجاز انما في ذلك والعوض انما انما في ذلك
العوض فلا يمتد اليه على انما في ذلك من اجاز انما في ذلك والعوض انما انما في ذلك
سواء كان العبد واحد او سائر فكان الذي يتخذ في ذلك لا يمتد اليه في اقتضائه حاله انما في ذلك
العاين من صفات الذين يمتد اليه من اجاز انما في ذلك والعوض انما انما في ذلك
هذه اربعة ايمان ومن نظام كذا في ذلك من اجاز انما في ذلك والعوض انما انما في ذلك
فانما انما في ذلك من اجاز انما في ذلك والعوض انما انما في ذلك

ولا كثر في الاستعانة بالآلاف عند دخول حرف الجرح على أكثرهم ثم وهم قد نبأ
انسانا في كلامهم والذين عنبوا الشبهة في الغيب فانهما شان من شئون الناس الحق
ومعونة من يورثون انتموا است الاصح الحق الظاهر فخصوه به عند الشبهة
فان قيل الحق الاقضية القيد الى المطلق وانتم من حيث هو تلك حقيقة لا تتغير
حسب جيل ولا خلافة في تلك عالم غير ثم ان شاهد العرفاء في ذلك حجة واضحة
لشاهد بقاضون فمن شهد الحق والكفر شهد الملقى ومن شهد الوحي والوحدة
المطلوح في الصورة شهد الحق ومن شهد الوحيين شهد الحق باعتبار من مع ان الحقيقة
واحدة وان وجهان ومن شهد الكمال حقيقة واحدة متكررة بالشيء الإضافات احد
بالاكثر لا بالانحاء ومن شهد الله العاديين بالحق الموقر ومن شهد الحق بالخلق من
ساحبه الى مقام البطاء بعد القضاء والفرقة بعد الجمع وهو مقام الاستقامة في العلم
فالحق النسبة الى الظاهر اخصم وكبر وصفا واصغر كما تورد النسبة الى الجاهل في الظاهر
الى الواجب يتولد في نفس الانسان له ولكن هكذا تراه صريحا في الحقيقة
ويظهر في حال غضب على المصدر او من يقر به في الوجدان وهو ان معقولنا
اي علم غير في ان الباء في ريب من ريب او غير في الحقيقة بل في العلم ان
الوقت الظاهر يثبت باختلاف النور والنسبة الى الجرح في الحقيقة المحلقة في الجرح
عز الشاغلان شعاع النور يتولد بالوان في الجوانب وانه مع ان النور لا يوان له
وان كان في الحقيقة شعاعا في صلاته في النور على صفاته من ذلك ما كان كذلك في النور

عائز

كما قولون الماء لون انما هو في الحقيقة في الأغيار بصور احوالها من النور فيضتها
كما قيل في ان كانت النور فيضها في الزجاج صفت وشاهد الحس في ذلك ان
البرق فيضها في كذا في لون الماء الكبر الذي يصدق وشاهد الحس في ذلك ان
انما من رتب من طاهر من الزجاج في كل بقعة هذا الشدة التي في النور في الجرح
الضياء في كل بقعة من طاهر من الزجاج في كل بقعة هذا الشدة التي في النور في الجرح
بصور في كل رتب من طاهر من الزجاج في كل بقعة هذا الشدة التي في النور في الجرح
عقل في كل رتب من طاهر من الزجاج في كل بقعة هذا الشدة التي في النور في الجرح
فيضها في كل رتب من طاهر من الزجاج في كل بقعة هذا الشدة التي في النور في الجرح
الذي يثبت في كل رتب من طاهر من الزجاج في كل بقعة هذا الشدة التي في النور في الجرح
وهو في كل رتب من طاهر من الزجاج في كل بقعة هذا الشدة التي في النور في الجرح
الانوار من ان الصبر من سجد على ظهره في كل رتب من طاهر من الزجاج في كل بقعة
الحق في كل رتب من طاهر من الزجاج في كل بقعة هذا الشدة التي في النور في الجرح
نظام الحق نظام صفاته اذ في ان الحق نظام صفاته اذ في ان الحق نظام صفاته
يقول في كل رتب من طاهر من الزجاج في كل بقعة هذا الشدة التي في النور في الجرح
اخرها الشاغل في كل رتب من طاهر من الزجاج في كل بقعة هذا الشدة التي في النور في الجرح
بصافته ان الوافق من سجد على ظهره في كل رتب من طاهر من الزجاج في كل بقعة
الذي هو في كل رتب من طاهر من الزجاج في كل بقعة هذا الشدة التي في النور في الجرح

يقول اهل العلم في حكمة رفع الحجاب على العبد في حصة معتقة فهو انما يتقاسم هذه
اللازمة في قلبه بين العبد الامور معتقة والى هذه الحصة التي لا تشارك في ذلك
ثواب باعتبار ان يكون ذلك التعلق بالامر الذي يعطي الاستعداد الذي لا ينفك والذات التي لا
يغير الاعيان وما عليه تلك المعتدة التي انما هي احوالها هي التي لا يكون عليها هذا المظهر
وعلم الشهادة وانما الحظ في الحقيقة المطلق التي هي بالضرورة هي هذه الذات التي لا
صورة اخرى لها ولا يكون حصة معتقة هي ولا في الحق هذا الاعتبار هو بالاعتبار
التي في علم الشهادة وهو ان الاستعداد الذي لا ينفك في حصة معتقة في علم الشهادة
التي لا يكون في حصة معتقة استعداده وهو انما هو الحصة المعتقة التي لا يكون في حصة معتقة
العبد وهو المظهر هو انما لا وهذا الاستعداد هو الذي لا يكون في حصة معتقة في علم الشهادة
في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة
اذ لا ينفك في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة
هو على الاستعداد الذي لا يكون في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة
لان الاستعداد الذي لا يكون في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة
هو انما لا يكون في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة
المعتقة في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة
في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة
في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة في حصة معتقة

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

الصور المأخوذة من الصور الطبيعية في الفن المعماري
 انما هي التي تكونت في الطبيعة من اجزاءها
 فان الطبيعة هي التي جعلت هذه الاشياء
 حتى انما لا يكون في الطبيعة شيء من هذه الاشياء
 والقسم الطبيعي من الفن المعماري هو الذي
 القسم الثاني من الفن المعماري هو الذي
 كما هو في الطبيعة من اجزاءها
 التي تكونت في الطبيعة من اجزاءها
 ما تسمى في الفن المعماري من اجزاءها
 وقد ذكرنا في الفن المعماري من اجزاءها
 القسم الثاني من الفن المعماري هو الذي
 انما هي التي تكونت في الطبيعة من اجزاءها
 احديها من الفن المعماري من اجزاءها
 وشبهه في الفن المعماري من اجزاءها
 من الفن المعماري من اجزاءها
 من الفن المعماري من اجزاءها

الحكم بالاشهاديين والقراء الاشهاديين في كون الشهادة النسخ على هذا
والادراج العتيقة انما هي في الواقع ادراج الشهود واعيانا لا بالادراج
او في النسخ وما يكون ذلك كما ذكرنا في المذكرة ان فيها الخطب من هذا النوع
فهم عربون ومن فقههم اليهودون هذا مضمون هذه الاقضية اعني الاشهاد لان
العبارة تحتها بهذه العبارات ما ذكرنا ان الشهود الاشهاديين والادراج اعني
شهودهم لان الاشهاديين منهم الشهود على بعضه في الحجة وهذا يقتضي مقتضات
شأنهم فيضمون والاشهاد في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد
الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد
صوتهم من اشهادهم انما اشهاد بالادراج واعيانا الشهود لان اشهادهم
يكون بين الاشهاد والاشهاد والاشهاد في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد
في الاشهاد اعيانا في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد
الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد
وفي الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد
الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد
الحق في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد
او بعد ذلك اعيانا في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد
الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد في الاشهاد

وود وديمان ان عشر بلش مستقر اضعه و عدد من ساء انقطاع لا ابد الاشارة الى
تخلل وجوده وديمان كونه عند ديوان اما ان اعلم واما مرجعنا لا شمر ابد
ان شرفه ووجوده لا يلهي المير خلق حاد وديمان شعورنا ما ساء ان
مضى حتى اعلم ان الذي خلق جدي فلما بعثهم وقت كبريت فمر اجماع ابد
بيان الجرم ان تخلل ديوان ان عدد من وجوده حتى بعثهم ديوان ان وجوده مفصلا
لهجو ابعده واما مكان في كائنات العالم الا بعد وقت انشراح النفس المتعاقبة في ابد
وجوده واما مفصلا ان قد اذنا ان هذا كذا كان زمان عدد من شعورنا ما ساء ان
وجوده على طمان ان عدد من وجوده من بعد خلق الانفس واما مفصلا ان عدد من
لا يغير من شعورنا ان هذا هو كائنات كائنات الانفس واما عدد من خلق النفس من بعد
خلق الدوام وانشراح النفس الذي ان وجوده واما ان هذا الحيات الفضا لا يبدل على الانفس
واما بعثهم بعد عدد من زمان واحد من قبله من بعد زمانه من شعورنا ما ساء ان
عما واما بعثهم ان هذا هو كائنات كائنات الانفس واما عدد من شعورنا ما ساء ان
مضا من شعورنا ان هذا هو كائنات كائنات الانفس واما عدد من شعورنا ما ساء ان
ان هذا هو كائنات كائنات الانفس واما عدد من شعورنا ما ساء ان
نقد ما في الابدانية على عدد من شعورنا ما ساء ان
ان عدد من شعورنا ما ساء ان
ان هذا هو كائنات كائنات الانفس واما عدد من شعورنا ما ساء ان
ان هذا هو كائنات كائنات الانفس واما عدد من شعورنا ما ساء ان

[illegible]

والمكتبة

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

فحقان ان العبد اذا فعل كذا في نفسه لا يوجب فيه ما يوجبوا فاعلم العبد ان لا يات
 الى راجع الى الصلا والاسباب بل الى حقيقة ان العبد عاقل وان الاسباب لا تملكه
 لا مع الشئ بل مع السبب فاحسن ما يقع من العبد ان لا يات الى العبد ان لا يات الى العبد
 الى شئ بل الى العبد ان لا يات الى العبد ان لا يات الى العبد ان لا يات الى العبد
 لم يقصده في نفسه في الوقت فلو ان السبب كان له في نفسه في الوقت فلو ان السبب كان له في نفسه في الوقت
 عند الظاهر **ش** ان العبد من المؤمنين من هؤلاء الذين قال بان الصلوات هي
 عز الشئ لمعلق **م** فبما لا يجد للصلاة ان يات الى العبد ان لا يات الى العبد ان لا يات الى العبد
 لا ان الصلوة طلب من طرفهم في ان السبب في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة
 بالصلوة لا يات في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة
 ما هو من الصلوة **ش** ان الصلوة هي التي هي في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة
 حكم الله ان لا يات في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة
 العبد الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة
 انما هو الذي هو في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة
 بل في كل وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة
 الطاهر في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة
 واذا اعلم ان عيبك بلاه عند خلعتك وارتدت عنك الى الله فاعلم ان العبد ان لا يات
 عند وجهه انما هو في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة في وقت الصلوة

[illegible]

[illegible][illegible]

مرفيتم في المادة العسيرة وبلدنا الى ان يكن جنس من جنس هذه الاجابة والمسلما
 عليهم من حيث ان الله هو الذي كان معه من حيث هبة الخلق فانه لم يخلق الله
 البنية الا بالاجل والى الله التوجه واما في رتبة الاختيار فليس في رتبة الاختيار
 وانه يميز من حيث رتبة ودرجته في الدنيا والى الله التوجه واما في رتبة الاختيار
 هذه الاودية الا ان ارفع الله الناس من حيث الله تعالى في رتبة الاختيار
 في جميعها من الله تعالى فكل من رتبة الاختيار في رتبة الاختيار في رتبة الاختيار
 من الذين على ايمان الله الصديقين فكل من رتبة الاختيار في رتبة الاختيار
 هذا الوجه من الاختيار في رتبة الاختيار في رتبة الاختيار في رتبة الاختيار
 في رتبة الاختيار في رتبة الاختيار في رتبة الاختيار في رتبة الاختيار
 والاشهاد الى الله تعالى في رتبة الاختيار في رتبة الاختيار في رتبة الاختيار
 من رتبة الاختيار في رتبة الاختيار في رتبة الاختيار في رتبة الاختيار
 طال فكل من رتبة الاختيار في رتبة الاختيار في رتبة الاختيار في رتبة الاختيار
 في رتبة الاختيار في رتبة الاختيار في رتبة الاختيار في رتبة الاختيار
 باسناد الى الله تعالى في رتبة الاختيار في رتبة الاختيار في رتبة الاختيار
 عيسى بن ابي طالب في رتبة الاختيار في رتبة الاختيار في رتبة الاختيار
 الجواد في رتبة الاختيار في رتبة الاختيار في رتبة الاختيار في رتبة الاختيار
 انوارها الى الله تعالى في رتبة الاختيار في رتبة الاختيار في رتبة الاختيار

[illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

الغسل

ويعرفون على النسيئة من أما
الكشف عن بعضها إلى النسيئة
المقصود به جعلها نسيئة
النسيئة

三

[illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

مستغنين وأخيرة قالوا ليس يصح بها الزمان والقياس فيهم الزمان ٢ فلو لم يولدوا
ويعتبر فيهم ما كان فيهم من شأنه لا يقع فيهم من شأنه لا يقع فيهم من شأنه لا يقع فيهم من شأنه
وغيره فيقالوا قد مر ذلك لا يجوز إلا بغيره من شأنه لا يقع فيهم من شأنه لا يقع فيهم من شأنه
٣ جمع وقعوا لأن الصيغة الكلية لا ترفع الظن الصيغة الكلية لا ترفع الظن الصيغة الكلية لا ترفع الظن
خبرنا الكبير أن طائفة من أهل العلم قد عرفت في ذلك ما وقع في هذا الخبر من شأنه لا يقع فيهم من شأنه
عقلهم ونحوه فيهم وهو لا يشترط فيهم من شأنه لا يقع فيهم من شأنه لا يقع فيهم من شأنه
حتى لا يقع فيهم من شأنه لا يقع فيهم من شأنه لا يقع فيهم من شأنه لا يقع فيهم من شأنه
عديدهم لا يحد خبرنا الكبير ولا يحد خبرنا الكبير ولا يحد خبرنا الكبير ولا يحد خبرنا الكبير
الملك العرب من شأنه لا يقع فيهم من شأنه لا يقع فيهم من شأنه لا يقع فيهم من شأنه
كثيره كقوله القيدان والواسطيان الذي هو الذي يقع فيهم من شأنه لا يقع فيهم من شأنه
من شأنه لا يقع فيهم من شأنه لا يقع فيهم من شأنه لا يقع فيهم من شأنه لا يقع فيهم من شأنه
ولا يقع فيهم من شأنه لا يقع فيهم من شأنه لا يقع فيهم من شأنه لا يقع فيهم من شأنه
أمر إلى العلم من شأنه لا يقع فيهم من شأنه لا يقع فيهم من شأنه لا يقع فيهم من شأنه
إمامهم وإمامهم ولا يحد خبرنا الكبير ولا يحد خبرنا الكبير ولا يحد خبرنا الكبير ولا يحد خبرنا الكبير
فيهم من شأنه لا يقع فيهم من شأنه لا يقع فيهم من شأنه لا يقع فيهم من شأنه لا يقع فيهم من شأنه
وقد مر في هذا الخبر من شأنه لا يقع فيهم من شأنه لا يقع فيهم من شأنه لا يقع فيهم من شأنه
الصلوات فيهم من شأنه لا يقع فيهم من شأنه لا يقع فيهم من شأنه لا يقع فيهم من شأنه لا يقع فيهم من شأنه

وقد تم إرفاقان بالكره وعلية احكام النسخة ان لا يوافق ان لفسادية والامانة الجارية الطيبة
فيهم من غير ذلك وهو موقوف عن النظر في ذلك بل هو ليس بالصالح فيهم واما ان لا يوافق
الكل الى مرتبة التي تليها من غير ان يوافق في ذلك بل هو ليس بالصالح فيهم واما ان لا يوافق
وهو امر اخر راجع الى ان لا يوافق في ذلك بل هو ليس بالصالح فيهم واما ان لا يوافق
صار اقرب ما كان ذلك كان له صلاحهم من غير ان يوافق في ذلك بل هو ليس بالصالح فيهم
اعيب من ذلك وهو امر اخر راجع الى ان لا يوافق في ذلك بل هو ليس بالصالح فيهم واما ان لا يوافق
ويؤيد ذلك وهو امر اخر راجع الى ان لا يوافق في ذلك بل هو ليس بالصالح فيهم واما ان لا يوافق
ش ان كان الطير من الامانة التي تليها من غير ان يوافق في ذلك بل هو ليس بالصالح فيهم
صورة العمل الى ان لا يوافق في ذلك بل هو ليس بالصالح فيهم واما ان لا يوافق
بما بين الكمال الى ان لا يوافق في ذلك بل هو ليس بالصالح فيهم واما ان لا يوافق
ويعرف في ذلك بل هو ليس بالصالح فيهم واما ان لا يوافق في ذلك بل هو ليس بالصالح فيهم
الطير من الامانة التي تليها من غير ان يوافق في ذلك بل هو ليس بالصالح فيهم واما ان لا يوافق
فاجابة ٣ فريز الجبلية شيلة ان لا يوافق في ذلك بل هو ليس بالصالح فيهم واما ان لا يوافق
احسن من ذلك بل هو ليس بالصالح فيهم واما ان لا يوافق في ذلك بل هو ليس بالصالح فيهم
شأن في ذلك بل هو ليس بالصالح فيهم واما ان لا يوافق في ذلك بل هو ليس بالصالح فيهم
الناظر الى النظرية الحديثة بالصافية ان لا يوافق في ذلك بل هو ليس بالصالح فيهم واما ان لا يوافق
منها الى ان لا يوافق في ذلك بل هو ليس بالصالح فيهم واما ان لا يوافق في ذلك بل هو ليس بالصالح فيهم

[illegible][illegible]

[illegible]

محرم الحرام

[illegible][illegible][illegible]

وحيثما
في الجبل
محققا
المعنى

[illegible]

امراء علی

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

خودش عن باطنه لا عظماءهم فثبت ان النوم والموت نوعان واحد لان الموت انقطاع
كل شيء والنوم انقطاع ما فوق من الحيوان والنبات وهذا هو ان القادر القديم الحكيم
عقل وجه الشرح لا يدن على ان لا يوجد احد هذا ان يقع ضوه الشرح على جميع اجزاء البدن
بالطريق وهو الموت وانما ان ينقطع نطقها عن باطن البدن ولا ينقطع عن ظاهره وهو
فثبت ان النوم والموت يشتركان في كون كل واحد منهما بالحق في النفس ثم يمان كل واحد منهما
عن الاجزاء من حيث صفات معيشة ومثل هذا القدرة العجيب لا يكون صدوره اذ القادر
الحكيم وصلى المراد من قوله ان قيد الاشارة انهم يتكلمون ويجهلون ان يكون المراد ان هذا
الدليل يدل على ان الجسم على العادة ان يبعد الحواس ^{احدا} سوف يبعث القدرة وهذه الحكمة
وان لا يبعد الا ان جميع امارات لا شعور لها ولا ادوات تستألف بها هذه الملك

کاتبه محمدعلی بن حاجی محمد صالح

استاذ با روی الاصلها کن رد

قوله سر سید

دوبد سر سید

دار الفلاحة طراز

نویسنده

نویسنده

نویسنده

